

الجهاد الإسلامي

والجهاد الصليبي "في غرب أفريقيا"

د. سيد أحمد علي الناصري

صحح أن التسلل الاستعماري الأوروبي، في زحفه لغزو أفريقيا قد واجه مقاومة الدويلات الأفريقية الوثنية الوطنية مثل دولة الأشانتي في غانا، ودولة الداهومي، غير أن مقاومة هاتين الدولتين لم تتبع من قضية قومية، أو عقائدية توحد صفوفها، إنما كانت مقاومتها من أجل البقاء بعيداً عن الطوق الاستعماري الأوروبي، والحفاظ على كيانها السياسي. بينما نجد مقاومة الدويلات الأفريقية الإسلامية الواقعة إلى الغرب من السودان لهذا الاستعمار، تتخذ طابع الجهاد الإسلامي في وجه التبشير المسيحي. فقد انتشرت الصحوة الإسلامية، في هذه الدويلات إبان القرن التاسع عشر، وهي التي تصدت بعنف وشراسة للاستعمار الأوروبي في غرب أفريقيا استمرراً للغزو الصليبي لبلاد الإسلام (العربية). ومن ثمّ بينما قاومت الدويلات الأفريقية الوثنية مثل الداهومي والأشانتي الاستعمار الأوروبي متفردة، قاومت الدويلات الإسلامية

الأفريقية الزحف الأوروبي متحدة. ومن ثم أعطت العقيدة الإسلامية للقوى الوطنية الأفريقية روح الجهاد في سبيل الله، والتسابق على الاستشهاد دفاعاً عن دين الله، إلى جانب الروح الاستقلالية الوطنية لما سبب للاستعمار البريطاني الفرنسي في غرب أفريقيا مقاومة شرسة، كبدهه خسائر فادحة.

وفي ضوء ذلك يجب أن ننظر إلى تاريخ غرب أفريقيا في القرن التاسع عشر، على أنه حروب صليبية جديدة، بين الدولات الإسلامية من ناحية، وبين الاستعمار الأوروبي المسيحي من ناحية أخرى، والذي كان يرفع الصليب في المقدمة، بينما يسير وراءه الاستغلاليون والمغامرون، والباحثون عن الثروة والأرض الجديدة، والمواد الخام اللازمة للصناعة. لقد استقر الإسلام في غرب أفريقيا منذ عدة قرون سبقت على القرن التاسع عشر واعتنقه سكانها، وامتزج بثقافتهم حتى أصبح تراثاً قومياً عزيزاً، وجديراً بالاستشهاد دفاعاً عنه، بينما كانت المسيحية الكاثوليكية، والبروتستانتية بفلسفتها العقدية، غريبة تماماً عن الأرض والنفس الأفريقية. وإذا كان كتاب الغرب الأوروبي يتهمون الإسلام ظلاماً وعدواناً بأنه انتشر بحد السيف، فإننا نقول بأن المسيحية هي التي انتشرت في أفريقيا بتران البنادق والمدافع كما سبق لها أن انتشرت في أوروبا بالسيف وسفك الدماء^(١).

كان أول إندلاع للحروب الصليبية الإفريقية في بلدة «المدينة»، الواقعة على نهر السنغال عام ١٨٥٧، عندما توغلت قوات الاستعمار الفرنسي بقيادة الجنرال فيديرب Faidherbe داخل وادي نهر السنغال حتى واجهت القوات الإسلامية بقيادة المجاهد الإسلامي الحاج عمر طال، والتي كانت تحكم منطقة الفوتا السنغالية. وبعد حصار طويل لقلعة المدينة تفهقرت قوات الحاج عمر هاربة من دحر نيران الفرنسيين. غير أن المسلمين المجاهدين لم يتوقفوا عن مقاومة الزحف الفرنسي فهاجموا القاعدة الفرنسية في «ماتام» عام ١٨٥٩م، ومنها راحوا يضرعون معاقل الاستعمار الفرنسي، حتى اضطرته إلى التوقف، ومنعته من احتلال وادي نهر السنغال. وقد لعبت القبائل الموريتانية دوراً في التكاليف مع أشقائهم الإفريقيين المسلمين، ولم يستطع الفرنسيون التسلل فيها وراء قلعة المدينة إلا بعد عام ١٨٨٠م.

يمكننا تتبع جذور حركة الصحوة الإسلامية في غرب أفريقيا في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر، إلى ما بعد سقوط إمبراطورية السنغهاي قرب نهاية القرن السادس عشر على يد

القوات المراكشية، مما أدى إلى تفكك أكبر دولة أفريقية مستقلة في ذلك الوقت إلى أجزاء مستقلة متفرقة. ولما شعر المسلمون بالخطر الذي يترصص بهم بعد سقوط الدويلات الإفريقية التي كانت تحميهم، بدأوا يطالبون بالجهاد وبالعودة إلى التراث الإسلامي لكي يستمدوا منه روح المقاومة والكفاح، مما أدى إلى تفجر هذه الصحوة، بل أن فكرة الجهاد والإصلاح ترجعان إلى وقت أقدم، إلى القرن الحادي عشر عندما غزا المرابطون أمبراطورية غانا عام ١٠٧٦م، في محاولة لتأسيس دولة إسلامية تقوم على الأسس السلفية في غرب السودان. غير أن تعاليم الزعيم الإسلامي «المغلي» في القرن السادس عشر، لعبت الدور الأكبر في تفجير حركات اليقظة الإسلامية، إذ راح يعظ حكام الإمارات الإسلامية مثل أسكيا محمد الأول سلطان سونغهاي، ومولوك كانوا وكاتسينا، بل وضع تعاليمه في مؤلف أسماه «إلتزامات الأمراء» ألزمهم باتباعه.

لقد كان سقوط أمبراطورية سونغهاي، نقطة تحول في تاريخ انتشار الإسلام بالطريق السلمي في غرب أفريقيا، فقد تلا ذلك عمليات القرصنة لإصطياد العبيد من جانب تجار النخاسة، كما سقطت الأمبراطوريات الكبرى في غرب أفريقيا، التي كانت قائمة منذ القرن الحادي عشر، وتحولت إلى أشلاء متفرقة، ولم يعد طريق السودان آمناً أمام التجار المسلمين، بعد سقوط أمبراطورية السنغهاي. وانتشر الفقر، وانخفض الأمن، وحل العنف محل الهدوء والسكينة^(١). وقد انعكس عدم الاستقرار على أحوال التجمعات الإسلامية في غرب أفريقيا. ففي ظل الأمبراطوريات الإفريقية مثل مالي وسونغهاي، وإمارات الهوسا، ودولة البورنو، وجد المسلمون الإفريقيون أنفسهم طبقة راقية مميزة، وبعد سقوطها، فقدوا رعاية سلطانها الحاكمة التي كانت تستفيد من علومهم، ومعرفتهم في تسيير أمورهم، وأصبحوا أقليات تعيش في دويلات، يحكمها حكام وثنيون، لا يتعاطفون مع المسلمين بل كانوا يخافون من تكتلهم. ولهذا فإن فكرة الأمبراطوريات الإسلامية الكبرى في القرنين الثامن عشر والتاسع عشر يجب أن تفهم من خلال أنها كانت رد الفعل لما أصاب التجمعات الإسلامية في غرب أفريقيا بعد سقوط الدويلات الوطنية الإفريقية بالرغم من كونها وثنية^(٢).

قبل القرن السادس عشر الميلادي، وجد الإسلام طريقه إلى غرب أفريقيا عن طريق القوافل التجارية عبر الصحراء، إذ لعب التجار العرب والبربر على السواء دوراً كبيراً في تنديمه

كتمودج أفضل للحياة، التي كان يحباها الوثنيون الأفارقة، وكان أول من تقبل الإسلام وطريقة الحياة الإسلامية، التجار الإفريقيون، الذين كانوا يتعاملون مع التجار المسلمين. ولما كان الإسلام يحض المسلم على تعلم القرآن، فقد وجد المسلمون الإفريقيون أنفسهم متعلمين، يقرأون ويكتبون بالعربية إلى جانب لغاتهم المحلية، ويلتزمون بقوانين أخلاقية وشرعية، ويتمسكون بالطهارة والنظافة، ولذلك أصبحوا طبقة راقية متميزة، بالنسبة للوثنيين، وهذا السبب أيضاً فحمت لهم إدارات الحكومات أبواباً للعمل فيها، وتسير أمورها، وأصبحوا مصدراً أساسياً تعتمد عليه الأباطوريات الوثنية في إدارة شئونها الداخلية والخارجية^(٣٦)، وبالرغم من ذلك، فقد تعرض المسلمون في بعض الأوقات للإضطهاد والتعذيب من الحكام الوثنيين، كما حدث إبان حكم سوني علي (١٤٦٤ - ١٤٩٢)، لكنهم شهدوا أعظم ازدهار لهم في حكم خليفته اسكيا الكبير (١٤٩٣ - ١٥٢٨)، وما يشير الدهشة أن المسلمين قبل عام ١٦٠٠ كانوا يتمتعون بدور هام في البناء الإداري والتجاري للدويلات السنغالية الكبرى، وكانوا يعملون بالأمن والحماية في ظلها، بالرغم من أنها كانت وثنية. فكانوا يتولون إدارة دواوين المراسلات الخارجية والدبلوماسية والنظم المالية وأعمال جباية الخراج والمكوس، وإدارة العدل، والقضاء، بل كانوا يتولون تعليم أبناء السلاطين والأمراء في القصور. ولم يكونوا شديدي الحساس في هداية القبائل الوثنية التي كانوا يعيشون بينها إلى الإسلام، بالرغم من أن التجار العرب حتى قبل ظهور الجهاد الإسلامي الإفريقي، كانوا قد تجمعوا في خلق تراث حضاري عميق الأثر، ورثه الذين اعتنقوا الإسلام على أيديهم من الأفريقيين على طول الساحل الإفريقي الواقع إلى الجنوب من الصحراء، وهو التراث الذي فطنت المسيحية في عمقه حتى الآن، بالرغم من سيطرتها على البلاد بقوة السلاح.

كان أغلب حكام دويلات غرب أفريقيا بعد عام ١٦٠٠ وثنيين، بالرغم من احتضانهم للمسلمين لإدارة شئون الدويلات، إلا أن وضع الأقلية المسلمة لم يكن آمناً، فلم يكن هناك ضمانات لسلامة التجار المسلمين المتحولين في مدن غرب أفريقيا، وفي مناطق الغابات. لكن كان هناك تعاون سري بين المسلمين، حيث كانوا يتلمسون أخبار بعضهم البعض، عن طريق حلقات إتصال، بل وكانوا على إتصال بالعالم الإسلامي الخارجي، ويلمسون أخباراً، ومن ثم نظر إليهم الحكام الوثنيون نظرة شك، رغم الخدمات الجليلة التي كانوا يقومون بها لدولهم،

ونفس نظرة التخوف وجدها من عامة الشعب الوثني الإفريقي كما عومل المسلمون معاملة
 بصفة، إذ فرضت عليهم ضرائب باهظة، وأجبروا على التجنيد لحاربة ولايات إسلامية، مما
 جعل المسلمين يحتجون على معارضة أشقاتهم من خلال الجيوش الوثنية. ولهذا ظهرت الدعوة إلى
 تحرير المسلمين الأفريقيين من نير الوثنيين، والحصول على حقوقهم كاملة. وكلما زاد تكتل
 المسلمين، كلما زادت دعوتهم للمطالبة بحقوقهم، ورفع المعاناة عنهم، بينما بدأ الحكام الوثنيون
 ينظرون إليهم على أنهم أقلية مناسكة تشكل خطراً على دولتهم، بسبب طموحاتهم السياسية
 والدينية. فبدأوا في إضطهادهم بالقتل والتعذيب من آن لآخر. وفي مواجهة الاضطهاد،
 ظهرت دعوة من المسلمين الأفارقة إلى الاتحاد، وتأسيس دولة إسلامية خالصة يتحررون فيها
 من ظلم الحكام الوثنيين، وتدار شئونها كما كانت تدار الخلافة الإسلامية في دمشق أو بغداد.
 ومن ثم ظهرت النبوءات في شكل انتظار «المهدي» أو المصلح^(١)، الذي يقود المسلمين
 الأفارقة في غرب السودان، ويتصّب نفسه خليفة عليهم. كما ظهرت الدعوة إلى الجهاد ضد
 مضطهديهم من الأفارقة الوثنيين. كان هذا هو حال المسلمين في غرب أفريقيا قرب نهاية القرن
 الثامن عشر. ولم يكن للمسلمين في ذلك الوقت دولة خاصة بهم يشعرون بالأمان داخلها سوى
 دولة البورنو، لأن سلاطين الموسا كانوا يمزجون التعاليم الإسلامية بالمعتقدات الوثنية، إرضاء
 للقبائل التي يحكمونها. كما تبنى المجاهدون المسلمون فكرة العدالة في الحكم، والإصلاح
 الإجتماعي، ومن ثم تبلورت نظريات وأفكار إسلامية، من خلال رجال الدعوة الأفريقيين
 خلال القرن الثامن عشر. فدعوا إلى العودة إلى الإسلام كدين البداوة والقطرة، واتباع السنة
 والسلف الصالح، ونبد البدع. هكذا كانت دعوة الجهاد في دولة السوكوتوا الإسلامية.

ومع مطلع القرن الثامن عشر، انتقلت الدعوة إلى الجهاد، من مرحلة التبشير إلى مرحلة
 التنظيم، فكانت أول حركة في أقصى الغرب الأفريقي في تلال فوتا جاللون Futa Djallon
 (عام ١٧٢٥)، ثم انتقلت إلى الفوتا توريو (١٧٧٥)، وكان هؤلاء المجاهدون هم
 النموذج الذي يحتذى به بالنسبة لمجاهدي القرن التاسع عشر، الذين طالبوا بخلق الدولة
 الإسلامية الأفريقية الكبرى. ومن أهم هؤلاء الرجال العظام: عثمان دان فوديو في شال
 نيجيريا، والشيخ حاميدو في ماكيننا، والحاج عمر في الفوتا تودور

ولقد بدأ الحاج عمر يطالب آل الساركي في جبير، أكبر دويلات الموسا أيام القرن الثامن

عشر بإصلاح الدولة في ظل تعاليم الدين الإسلامي الحنيف، واعتبر هؤلاء الحكام أن مطالبة هذا الزعيم الإسلامي لهم بإصلاح الدولة، تدخل سافر في شؤونهم، فبدأوا في اضطهاده هو وأتباعه من المسلمين، خاصة أن دعوته العنيفة بالإصلاح، لاقت التأييد، ليس من جانب قبائل الفولاني المسلحة، بل حتى من جانب جموع فلاحي قبائل الهوسا الوثنية، التي كانت تترجح تحت وطأة الضرائب الباهظة، ولما اشتدت وطأة الاضطهاد أعلن عثمان الجهاد ضد حاكم دولة جبير، وضد سائر ملوك الهابي^(١)، وسرعان ما تجمع حول عثمان أعداد غفيرة من المسلمين والوثنيين على السواء. ومن خلال دعوته بدأ الوثنيون الدخول في دين الله أفواجاً.

كانت دعوة المجاهد عثمان دان فوديو تطالب سلاطين الهوسا أن يتخلوا موقفاً متشدداً من الرعايا الوثنيين، وإصلاح أنفسهم طبقاً للشرعية الإسلامية الحقة، وإقامة الدولة على أساس الشريعة الإسلامية، وانهم عثمان هؤلاء السلاطين بالخروج عن الإسلام القويم. واعتدت دعوة الإصلاح، وأقيمت دويلات إسلامية، امتدت من مصب نهر السنغال غرباً حتى بحيرة تشاد شرقاً. واعتنق الوثنيون الدين الإسلامي بسهولة ويسر. وتم ذلك إبان مطلع القرن التاسع عشر.

وقد لعب الإسلام دوراً كبيراً في تنقية الحياة الأفريقية من المزعجات والبدائية في التفكير، وخلق ثقافة إسلامية أفريقية، هي أئمن ما أنتجت أفريقيا من تراث حتى الآن. ويجب أن نشيد بالدور الذي قام به المصلح الإسلامي حميدو ابن مدينة ماكيندا، وكان الشيخ حميدو في الأصل أحد أتباع الزعيم عثمان دان فوديو، واشترك معه في جهاده، وحصل إحدى ربابته، ونجح الشيخ حميدو في هزيمة حاكم ماكيندا المسلم، «الحائد عن الإسلام»، وأسس دولة إسلامية كبيرة على طول نهر النيجر. تمتد من «جني» إلى نيموكو. وقد وصف المؤرخون هذه الدولة بأنها أكبر دولة أفريقية قامت على تعاليم الإسلام الحنيف في غرب أفريقيا^(٢)، إذ قام حكمها على نظام الخلافة الإسلامية. وظلت هذه الدولة قائمة حتى تولى قيادتها زعيم جديد هو الحاج عمر، وذلك في عام ١٨٦٢.

إن دراسة شخصية وجهاد الحاج عمر، أعظم المجاهدين المسلمين الأفارقة أمر مفيد جداً للمؤرخ الذي يريد تتبع انتشار الإسلام في أفريقيا في العصر الحديث، وهو زعيم المجاهدين الأفريقيين بلا شك. وهو أول من رفع راية الجهاد الإسلامي في غرب أفريقيا، وأقام الدولة

الكبرى المرتكزة على دعائم الإسلام، وهي الدولة التي قدر لها أن تواجه الاستثمار الأوروبي الطموح، في غرب أفريقيا.

ولد الحاج عمر سعيد بن طال عام ١٧٩٤ في منطقة القوتانورو، حيث كان ينتمي نسبة إلى قبائل التوكولور المنحدرة من الأصل القولاني، وكان شعب التوكولور شعباً إسلامياً، نبذ الخضوع للحكام الوثنيين منذ جيل مضى قبل ظهور الحاج عمر. بل حاولوا عبثاً إقامة دولة إسلامية عدة مرات.

وكان عمر - مثل سلفه المصلح - عبان دان فودبو، فقيهاً في أمور الدين الإسلامي، تلقى العلم على أيدي فقهاء أفاضل، مثل الفقيه العالم الشيخ عبد الكريم، من بلدته القوتانجاللون. وقد أدخل الشيخ تلميذه في زمرة وصار من أتباعه وأدخله الطريقة التجانية، التي جاءت إلى السنغال من شال أفريقيا عبر موريتانيا، وانتشرت بسرعة في غرب أفريقيا. وكان مؤسس هذه البدعة الإسلامية هو الشيخ أحمد التجاني، الذي ادعى أن نسبة يرجع إلى آل البيت.

وبالرغم من أن التجانية طريقة تحرفية، حادت قليلاً عن الطريق الأساسي لمبادئ الإسلام والسنة، إلا أن قلوب الأفريقيين تعلقت بها، واعتبروها فكراً أفريقياً إسلامياً، وليس مكان هذه المقالة التعرض للطريقة التجانية ومدى خروجها في بعض الجوانب عن الخط الأساسي للإسلام، لكننا نشير إليها كطريقة تجمع حولها المسلمون الأفريقيون في جهادهم ضد المستعمرين.

وفي عام ١٨٢٦ مر عمر بمدينة ماكينيا في طريقه إلى مكة المكرمة، لأداء فريضة الحج والتي وصلها عام ١٨٢٨، وهناك عينه خليفة الطريقة التجانية في الحجاز «مقدماتاً للطريقة على بلاده، ولما عاد أعلن أنه قد عين وهو في الحجاز خليفة للطريقة على بلاده. وعمل العموم لم يرجع عمر إلى بلاده في غرب أفريقيا إلا في عام ١٨٣٣، ولقد حط رحاله أولاً في البورتو، حيث تزوج من ابنة الشيخو (الشيخ)، ثم غادرها متجهاً غرباً فوصل سوكونو، وهناك أيضاً تزوج من ابنة السلطان بللو، والتي ولدت له خليفة من بعده أحمدو، وقد أقام عمر بها خمس سنوات، واشترك في حروب الجهاد، التي كان يقودها صهره بللو، في ذلك الوقت، ليخلق دولة إسلامية. وقد توطدت أواصر الصداقة بين الحاج عمر، وبين السلطان بللو، لدرجة أن السلطان اختاره لكي يحل محله بعد موته لحكم سوكونو. وعلى أي حال فقد ولد عمر أواصر

الصداقة والقرى مع سلاطين ماكنيا، ويورنو، وسوكوتو، وفوطا باللون، مما جعله يبدو في عيون مردييه، دعامة الوحدة الإسلامية في غرب أفريقيا في ذلك الوقت^(٨).

ولقد كانت السنوات التي قضاها عمر في سوكوتو سنوات حاسمة في تحديد آرائه إزاء الوثنيين وضعاف القلوب من المسلمين^(٩)، إذ تشرب بآراء وأفكار جهاد السلطان باللون، ودرس ميراث هذا الجهاد، خاصة بالنسبة لإعلان الجهاد ضد بعض الحكام المسلمين، الذين أمهلوا اتباع العقيدة وتطبيقها في الحكم، وعلى أي حال لم يشرع عمر في جهاده الأكبر إلا في عام ١٨٥٢.

وبعد مغادرته لسوكوتو، عاد متجولاً في طريقه إلى بلدته، حيث نزل في رحاب «الأمامي» (الإمام) في فوتا باللون عام ١٨٤٠، والذي كان يتخوف منه وينظر إليه نظرة الشك، خوفاً من أفكاره، غير أن «الأمامي» ما لبث أن مات، ودخل الإمام الجديد في طائفة الحاج عمر، وأصبح من أتباعه بل سمح له بتأسيس مستوطنة لاتباع الطريقة التجانية في دياجاكو داخل أراضيها لكن فيما بعد تزايد قلق الإمام الجديد، من طبيعة الدعوة التجانية وخطورتها. فغادر عمر سوكوتو.

وفي «نجويراد» أقام عمر قاعدة يدرب فيها أتباعه، ليس على تعاليم طائفته التجانية فحسب، بل على أساليب القتال استعداداً لإعلان الجهاد الأكبر، وفي السادس من شهر سبتمبر عام ١٨٥٢ أعلن أنه سوف يحارب بإذن الله كل من لا يقبل الإسلام ديناً، وكان يقصد بذلك قبائل إقليم يامبارا الوثنية، وفي هذه المرحلة حرص الحاج عمر على عدم توجيه حروب الجهاد غرباً تجاه مسقط رأسه في فوتا تورو، حتى يتفادى الإشتباك مع قوات الاستعمار الفرنسي المتمركزة عند مصب نهر السنغال. ولقد نجح عمر في الإستيلاء على مملكة كابرتا Kaerta التي تسكنها قبائل اليامبارا الوثنية عام ١٨٥٤، وأعلن حاكم مستعمرات فرنسا في السنغال وكان اسمه فيديرب Faidherbe أن الشيخ عمر وحركته يشكلان تهديداً سافراً لمصالح فرنسا. كما أعلن عمر كراهيته ومقته للفرنسيين، ولحركاتهم للتبشير بالمسيحية الكاثوليكية الغربية على أفريقيا فكرياً وروحياً. فقد وجه الحاج عمر رسالة إلى المسلمين الواقفين داخل نفوذ المستوطنات الفرنسية خاصة سكان مدينة سانت لويس، يقول فيها: «من الآن فصاعداً سوف ألجأ إلى القوة، ولن أتوقف حتى يتحقق السلام، الذي أهليه، ويقبله الطاغية الذي يحكمكم»^(١٠) (يقصد الحاكم الفرنسي فيديرب). وعلى أثر هذه الرسالة، غادر المدينة عشرات

من المسلمين الأفارقة، خاصة من الصناع والحرفيين والبنائين، متجهين إلى القاعدة الإسلامية في دالنجويراي، لمساعدة عمر في بناء القلاع والحصون استعداداً لمعاركه مع المستعمرين الفرنسيين. والحقيقة أن الحاج عمر كان معتدلاً في نظره إلى الفرنسيين، إذ أعلن - إذا كان الهدف من مجيء الفرنسيين هو التجارة فهو لا يمنع من التجارة معهم، بشرط أن يدفعوا له الجزية له باعتبارهم نصارى كغيرهم من غير المسلمين، الذين يقيمون داخل دولته الإسلامية^(١١)، أما إذا كان هدفهم هو الإستيلاء بالقوة المسلحة على أراضي السنغال، والسيطرة بيوارجهم الحرية على نهره، ونشر المسيحية فإنه سوف يحاربهم لآخر قطرة في دمه، وكرد على تهديدات عمر أقام «فيديرب» قلعة في بلدة المدينة عام ١٨٥٥، خوفاً من اندلاع الجهاد الإسلامي ضد الفرنسيين. كما راح فيديرب يلجأ إلى الحيل الماكرة، فأوقع بين عمر، وبين حاكم إقليم غاسو المسلم، واستمال هذا الأخير إلى جانب الفرنسيين، وحصل منه على موافقة ببناء قلعة فرنسية أخرى، داخل أراضيه، مقابل حماية فرنسا له وكان هدف «فيديرب» من ذلك هو إقناع عمر، بأن الوجود الفرنسي في السنغال حقيقة واقعة، يجب أن يعترف بها. كما شرع فيديرب في استئالة الوثنيين، وبدأت بعثات التبشير الكاثوليكية تنتشر بينهم.

لكن عمر أعلن رفضه للاستعمار الفرنسي والمسيحية معاً، وصمم على طردهم من بلاده، فهاجم القلعة الفرنسية في المدينة عام ١٨٥٧، وكاد أن يستولي عليها وقاوم قائدها «بول هول» Paul Hall ، حتى جاء المدد من فيديرب، وقد شهد فيديرب بشجاعة واستبسال المسلمين، وبأنه لم يشهد مثل ذلك الاستبسال في حياته، لكن السلاح الفرنسي غلب قوات عمر على أمرها، فارتدت، ثم عادت في عام ١٨٥٩، لتهاجم القلعة الفرنسية الثانية في «ماتام» ولكنها ردت مرة أخرى على أعقابها. ولكن بالرغم من هزائم القوات الإسلامية إلا أنها نجحت في وقف التوسع الفرنسي، كما منيت التجارة الفرنسية بالخسائر القادحة إزاء أعمال المقاومة الإسلامية، وإزاء ذلك فكر الفرنسيون في تدمير جومو Guemou أكبر قاعدة عسكرية لقوات الحاج عمر، وتم للفرنسيين ذلك في ٢٥ أكتوبر عام ١٨٥٩.

وبعد سقوط جومو، واستنزاف عدد كبير من رجاله، استدار عمر ليقبل جبهة القتال إلى النيجر في عام ١٨٥٩، ولهذا يعتبر ذلك العام هو نقطة التحول في الدعوة الإسلامية في أفريقيا الغربية^(١٢)، ولقد رأى عمر أن يتفق مع الفرنسيين في وضع خط للهدنة، يفصل بينه وبينهم

فوافق الفرنسيون في عام ١٨٦٠، على وضع خط فاصل بين مناطق نفوذهم والدولة الإسلامية الإفريقية. وجدير بالذكر أن هذا القبول بوضع خط فاصل بين النفوذ الفرنسي وأفريقيا الإسلامية الحرة، كان في نظر عمر تكتيك مؤقت، حتى يستعيد قوته، ويدعم دعوته شرقاً، ويحصى، قلوب المسلمين ضد الوجود الفرنسي، ويمنع أي تجارة بين وادي النيجر وبينهم، استعداداً لمواجهة شاملة معهم. ووجه عمر تداءاته إلى المسلمين بالتجمع في كارتا، ومسيجو. وبدأت جموع المسلمين، من رجال، ونساء، وأطفال تزحف تحت وابل من التيران الفرنسية لتلتف حول زعيم الجهاد الأفريقي الأكبر^(١٢).

وما أن أقبل عام ١٨٦٣، حتى كان الحاج عمر قد أقام دولة إسلامية كبرى، تمتد من القاعدة الفرنسية في المدينة، حتى تمبوكتو. ودفع القائد الفرنسي «فيدرب» فأرسل سفيراً للحاج عمر، واسمه ماج Mage يذكره باحترام الهدنة القديمة، وباستعداد التجار الفرنسيين لدفع الجزية له. وباعتراف المؤرخ هارجريفس Hargreaves كان قبول الفرنسيين لدفع الجزية، هو قمة انتصار عمر، وعخاصة في بناء الدولة الإسلامية القوية^(١٣).

وشاءت إرادة الله أن يستشهد الحاج عمر عام ١٨٦٤، خلال إحدى الاشتباكات مع الفرنسيين، ورغم موته لم يحرق الفرنسيون على تجاوز خط هدنة عام ١٨٥٩، لمدة خمس عشرة عاماً، ولما بدأوا بعد ذلك التاريخ في الزحف على حساب الدولة الإسلامية، قبلوا بمقاومة شرسة.

لقد نجح الحاج عمر، في بناء الدولة الإسلامية القائمة على أساس القرآن والسنة، وامتدت هذه الدولة حتى غطت كل أراضي إمبراطورية السونغاي القديمة ولولا ما أراده الله من قدوم الاستعمار الفرنسي بأسلحته الحديثة، عندما كان العالم العربي الإسلامي مفككاً ضعيفاً، لا يستطيع أن يساند أشقائه في أفريقيا، لوحد مسلمو غرب أفريقيا غرب أفريقيا كلة، بل وساروا لتوحيد أفريقيا السوداء في دولة إسلامية وكان هذا كاف بتغيير وجه التاريخ.

هكذا انتصر الاسلام في غرب أفريقيا، على الصليبية الأوروبية الاستعمارية في القرن التاسع عشر، ولكنه يواجه الآن في القرن العشرين صليبة من نوع جديد هي الشيوعية الالحادية، التي أرادت أن تجوب حظها في مقاومة الاسلام، ولعل آخر هذه

المحاولات الحديثة، محاولة الانقلاب الشيوعي الأخير في جامبيا، لولا تصدي قوات جمهورية السنغال لهذه المؤامرة واحباطها. غير أن هذه المحاولة أيقظت المسلمين في غرب أفريقيا، فسمع عن قرار اتحاد جامبيا مع السنغال في جمهورية واحدة تسمى سينجامبيا، مما يخلق الظروف المواتية لاعادة توحيد الدولة الاسلامية الكبرى في غرب أفريقيا، والتي قاتل من أجلها المجاهد الاسلامي الحاج عمر، حتى أقامها، ولكن الاستعمار مزقها الى ثلاث جمهوريات: هي جمهورية السنغال، وجمهورية جامبيا، وجمهورية مالي. وإن قيام هذا الاتحاد بين جامبيا والسنغال، يوسع دائرة الأمل، في أن تنضم اليه جمهورية مالي^{١٥}، التي كانت أول أرض أفريقية جنوب الصحراء، استقبلت رسالة الاسلام والتوحيد، ومنها انتشرت الرسالة على طول نهر جامبيا، ثم استدارت مع الساحل، حتى وصلت الى ساحل العاج، وتوغلت من هناك إلى قلب القارة الأفريقية، تحمل رسالة الحضارة والتوحيد، وعندما يتحقق ذلك الأمل الكبير، فإن المسلمين الأفريقيين، سوف يتذكرون سيرة ذلك المجاهد الكبير، بكثير من الاعزاز والتقدير.

•••

المراجع

- (١) من انتشار المسيحية في أوروبا العصور الوسطى بالقوة أنظر: هـ.أ. فشر: تاريخ أوروبا في العصور الوسطى: ترجمة محمد مصطفى زيادة والسيد الباز العريفي، دار المعارف بالقاهرة ١٩٦٠، الفصل الثامن من ١٣٧ وما بعدها، كذلك أنظر: عبد القادر أحمد يوسف، العصور الوسطى الأوروبية، المكتبة المصرية - سيدنا - بيروت ١٩٦٨ من ٩٤ ومن ١٧٧ وما بعدها.
- (٢) هذه الترجمة العربية هي ترجمة الاسم الذي أعطاه باللاتين لهذا الكتاب أنظر: Baldwin, The Obligations of Princes
وقد ترجم كتاب باللاتين إلى العربية أنظر:
الغلي: التزامات الأمراء، طبعة بيروت عام ١٩٣٢م.

• Bibliography •

- 1 - E.W. Bovill, The Golden Trade of the Moors, London 1938.
- 2 - Michael Crowder, West Africa Under Colonial Rule, Rutchinson of London 1968, p 33.

- 3 - Crowder, op-cit pp 33 - 34.
- 4 - Uthman B. Fudi in verse, Research Bulletin of the Centre of Arabic Documents, Ibadan, II, 1, January 1966, pp 8 - 9.
- 5 - H. F. C Smith, A Neglected Theme in West African History: The Islamic Revolution of the Nineteenth Century, *Journal of the Historical Society of Nigeria*, II, 1961, p 77.
- 6 - F. H. El-Mazri, The Life of Usman Dan Fodio before the Jihad, *Journal of Historical Society of Nigeria*, II, 4, pp 435-48.
Marilyn Waldman Roberson, The Fulani Jihad: a Reassessment, *J. A. H.*, vi, 3, p 335 - 356.
- 7 - Crowder, op-cit, p36.
- 8 - A. D. Hargreaves, Prelude to the Partition of West Africa, London, 1963, p10.
- 9 - Jamil Abu Nasr, The Tijaniyya: A Sufi Order in the Modern World, London 1965, p109.
- 10 - P. Cultru, Histoire du Senegal du Xve siecle a 1870, Paris, 1910, p337.
- 11 - Vincent Monteil, L'Islam Noir, Paris, 1964, p89.
- 12 - Jamil Abul Nasr, op-cit, p 119.
- 13 - Annales du Senegal, February, 1857, p124.
- 14 - ibid, 112.

